





John Carter Brown
Library
Brown University

JOHN CARTER BROWN
LIBRARY

Purchased from the
Trust Fund of
Lathrop Colgate Harper
LITT. D.

1054

SERMAM
DE S. IOAM
BAPTISTA.
NA PROFISSAM
Da Senhora

MADRESOROR MARIA DA CRUZ,

Filha do Excellentissimo

DVQUE DE MEDINA SYDONIA,

SOBRINHA DA RAINHA N. S.

Religiosa de Sam Francisco.

No Mosteiro de Nossa Senhora da
Quietação, das Framengas.

Em Alcantara.

Esteue o SANCTISSIMO SACRAMENTO exposto.

Assistirão suas Magestades, & ALTEZAS.

PREGOVO O P. ANTONIO VIEIRA
da Companhia de IESV. Prégador de S. Magestade.

EM LISBOA. COM TODAS AS LICENÇAS, AS

Na Officina de Domingos Lopes Rosa. Anno 1644.

MAISON

DE LA

DE LA

DE LA

DE LA

DE LA

57

Elisabeth impletum est tempus pariedi, & peperit filiū;
 & audierunt vicini, & cognati eius quia magnifi-
 cavit Dominus misericordiam suam cum illa, &
 congratulabantur ei. Et venerunt circumcidere
 puerum, & vocabant eum nomine patris sui Zacha-
 riam. Et respondens mater eius dixit: Nequaquam
 sed vocabitur Ioannes. Luc. cap. i.

S E N H O R.



O dia em que nace a Voz de Deos, ju-
 stamente emudecem as vozes dos ho-
 mēs. Admirações emudecidas são a re-
 torica deste dia: *mirati sunt vniuersi*; pas-
 mos, & assombros são as eloquências de
 sta acção: *Factus est timor super omnes vic-
 nos eorum*. He dia hoje de falarem osco-
 rações, & de callarê as lingoas: por isso
 a lingua de Zacharias emudeceu, por isso os corações dos
 Montanhezes fallauão: *Posuerunt in corde suo dicentes*. E se
 em qualquer dia do grande Baptista he perigoso o fallar,
 & os discursos mais discretos são os que se remetem ao
 silencio; que será hoje no concurso de tantas obrigações
 em que as causas do temor, & os motiuos da admiração se
 vem tão crecidos? Se toda a razão dos assombros no naci-
 mento do Baptista era verem que daua Deos a hũa alma a
 mão de amigo: *Et enim manus Domini erat cum illo*; Quanto
 mais deue assombrar hoje nossa admiração ver q̃ dà Deos
 a outra alma a mão de Esposo: *Et enim manus Domini erat cū
 illa*? Bem sei que disse Origiues, que dar Deos a mão ao origi-
 Baptista foy desposarse com sua alma: mas muito vay de
 desposorio a desposorio, porque vay muito de lugar a lu-
 gar. Desposarse Deos nos desertos he cousa ordinaria; mas

desposar-se Deos nos palacios: Deos desposado no Paço? Maravilha grande! He caso este em que acho contra mim todas as criaturas.

- Se lermos o Profeta Oseas acharemos, que querendo Deos desposar-se com hũa alma, disse, que a leuaria primeiro a hum deserto: *Ducam in solitudinem, & loquar ad cor eius*. Se lermos o Propheta Jeremias acharemos, que lembrando Deos a Hierusalem o tẽpo, que com ella se desposara, aduertio que fora noutro deserto: *Charitatem desponsationis tuae quando sequuta es me in deserto*. Se lermos os Cantares de Salamão acharemos, que os desposorios daquella alma sobre todas querida de Deos, nũ deserto se trataraõ, noutro deserto se conseguirão. *Quae est ista quae ascendit per desertum*: diz no cap. 3 *Quae est ista quae ascendit de deserto innixa super dilectum suum*: diz no cap. 8. Mas para que he multiplicar escrituras, se o mesmo Esposo que està presente nos pode escusar a proua? O mysterio em que Deos mais propriamente se desposa com as almas he o Sacramento soberano da Eucharistia. Porque nelle (como grauemẽte notou S. Agostinho) por meo da vnião do corpo de Christo se verfica entre Deos, & o homẽ: *Erunt duo in carne una*. E se buscarmos os lugares em que Deos figuratiuamente celebrou estes desposorios, acharemos, q os principaes, assi no velho como no nouo testamento foraõ desertos. A principal figura do Sacramento no testamento velho foi o Maná, durou quarẽta años, & todos foraõ de deserto: *Patres nostri manducauerunt Manã in deserto*. A principal figura do Sacramento no testamẽto nouo, foi o Milagre dos cinco paẽs, & o Milagre dos sete, & ambos socederaõ no deserto. *Desertus locus est, & nõ habet quod inducẽt. Vnde eos quis potest hic saturare panibus in solitudine?* Pois qual he a razão (para q mais fudadamente nos admiremos) qual he a razão porque se desposa Deos nos desertos sẽpre? Naõ he o Monarcha vniuersal do mudo, não he o Principe eterno da gloria? Pois já q hade desposar-se de signalmente na terra, porque não busca esposa com menos desigualdade nas Cortes, & nos Paços dos

dos Reys, fenam nos desertos, & nas soledades?

A razão he, porq̃ esposa com as qualidades de q̃ Deos se agrada não se acha nos palacios, achase nos desertos. O Sacramêto nos fundou a duvida; S. Ioão. nos fundará a reposta. Fez Christo hũ Panegirico do Baptista (q̃ de tão grãde fogeito sò Deos pode ser bastãte orador) as palauras forão poucas, a sustancia muita, & começou o Senhor assi. *Quid existis in desertũ videre? Hominẽ molliorẽ vestitũ? Ecce qui mollioribus vestiuntur in domibus regũ sũt.* Sabeis quẽ he Ioão, esse aquẽ todos sabis a ver (diz Christo.) He hũ homẽ q̃ viue no deserto: não he dos homẽs q̃ viue no Paço. Notauel dizer! Pois Senhor, este he o thema q̃ vds tomais para prẽgar do Baptista? Quando quereis cõcluir q̃he o maior dos nacidos, fundais o Sermão em que viue no deserto, & não viue no Paço? Si. Toda a perfeição resumida consiste, como dizem os Theolos: *In prosequutione, & fuga*, em seguir, & em fugir: em seguir a virtude, & em fugir ó vicio. Por isso os preceitos ecclesiasticos, & diuinos, hũs saõ posituios, outros negatiuos; os posituios q̃ nos mãdão seguir o bẽ, os negatiuos q̃ nos mãdão fugir ò mal. Pois para Christo resumir a poucos fundamẽtos toda a perfeição do Baptista; q̃ fez? Disse q̃ era hũ homẽ, q̃ seguia todo o bẽ, & q̃ fugia de todo o mal. E para dizer q̃ seguia todo o bẽ, disse, q̃ viuia no deserto, para dizer q̃ fugia de todo o mal, disse, q̃ não viuia no Paço. Explicoulhe Christo a vida pelo lugar, & para dizer quẽ era disse onde moraua. Ainda não digo bẽ. Para dizer quẽ era disse aonde moraua, & aonde não moraua. Para dizer q̃ era homẽ do Ceo, disse q̃ moraua no deserto; para dizer q̃ não era homẽ da terra, disse q̃ não moraua no Paço. E q̃ estãdo os Paços dos Reys da terra tão mal reputados com Deos que aquelle Senhor, que sò se desposaua nos desertos, hoje o vejamos desposado em Palacio! Marauilha grande.

Luc. 7.

Mas qual será a razão desta marauilha? Qual será a razão, porq̃ Deos, q̃ sò se desposaua nos desertos, hoje se desposou no Paço? A razão he; porq̃ o Paço das Rainhas de Portugal he Paço cõ propriedades de deserto, Deos cõmumẽte

desposase no deserto, porq̃ não acha no deserto as condi-
ções do Paço: hoje desposase no Paço, porq̃ achou no Paço
Job 3. as condições do deserto. Quando a Job no meo de seus tra-
balhos lhe parecia melhor a morte q̃ a vida, entre as quei-
xas que fazia della disse desta maneira. *Et nunc requiescerẽ
cum Regibus, & Consulibus, qui edificant sibi solitudines*: Se eu
fora morto estiuera agora descãado entre os outros Reys
& Principes, que edificação desertos. Notauei modo de fal-
lar! *Cum Regibus, qui edificant solitudines*: Reys que edificaõ
desertos! Se disera Reys que edificam palacios; bẽ estava:
mas Reys que edificam desertos! Os desertos edificam-se?
Antes desfazendo edificios, he que se fazem desertos. Pois
que Reys sã estes, que trocã os termos a Architectura,
que Reys sã estes q̃ edificação desertos? Sã aquelles Reys
Greg. Pap. (diz S. Gregorio Papa) em cujos Paços Reaes de tal ma-
neira se contemporiza com a vaidade da terra, que se trata
principalmẽte da verdade do Ceo; & Paços onde se serue
a Deos como dos hermos, não sã Paços, sã desertos: *Qui
edificant sibi solitudines*. Bemdito, que edificação; porque ha
duas maneiras de edificar: edificar por edificio, & edificar
por edificação. O edificio faz dos desertos palacios, a edi-
ficação faz dos palacios desertos. Hũ Paço onde se serue a
Deos he hum deserto edificado. Paço onde sò Deos se ser-
ue, & o muudo sò se contemporiza: onde a clausura com-
pete com a das Religioẽs: onde as galas sã dissimulaçam
do cilicio: onde a licẽça do galãteo, a liberdade dos faraos
& outras mal entendidas grandezas sã exercicios de es-
piritu: onde sair do Paço para a nouiciado mais he mudar
de casaque de vida; Este hermo cortezã não lhe chamem
Paço, chamem-lhe deserto: *Qui edificant sibi solitudines*. Lá
Socrat. disse Socrates do Emperador Theodosio segundo, que fo-
ra tão religioso Principe, & tão reformador da Casa Real,
que conuertera o Paço em Mosteiro. *Palatium sic disposuit,
ut haud alienum esset à Monasterio*. Esta conto eu entre as
grandes felicidades do nosso Principe, que Deos guarde,
& a tenho ainda por maior, que a do outro Theodosio. O

outro

outro Theodosio fella, o nosso achoua: o outro criou esta reformação, o nosso criase nella. O que grandes fundamentos para tão grandes esperanças! E como no Paço de Portugal tem o Ceo tantas prerogativas de deserto, que muito, q' Deos cestumado a se desposar nos desertos ovejamos hoje desposado no Paço? Cessem pois as admirações com as dos Montanheses, rompase o silencio com o de Zacharias, & comecemos a fallar nesta acção pois nos dá licença o pismo: *Et appertum est illic os eius.*

Verdadeiramente que me vi embaraçado no concurso das obrigações de hoje, porque são todas tão grandes, que cada hũa pedia o Sermam todo. Para nam errar aconselheime com o mesmo S. Ioaõ Baptista, & seguirei sua doutrina. *Quid habet sponsam sponsus est, amicus autem sponsi gaudet.* Eu sou amigo de Christo (Diz S. Ioaõ) a esposa he do espolo, a festa he do amigo. Assim seja. A festa será de S. Ioaõ, o dia será da Esposa, & o Euangelho se accommodará tanto a hum, & a outro, que pareça que he de ambos. Vamos com elle, sem nos apartar hum ponto.

Elisabeth impletum est tempus pariendi; & peperit filium. Isabel depois de cõprido o tempo dos nove mezes foi mãy de hũfilho. Aquella palavra *impletũ est tempus*, depois de cõprido o tempo, pareceo superflua a alguns Doutores antigos. Não estaua claro que S. Ioaõ auia de nacer como os outros homẽs. passado o tempo que a natureza limitou para o nascimento? Pois Porque diz hũa cousa superfluo o Euangelista, q' naceo S. Ioaõ depois de comprido o tempo: *Elisabeth impletum est tempus?* O Cardeal Toledo, & todos os *Toled.* Literaes dizem, que não foy superflua esta aduertência senam muito necessaria; suposto que em S. Ioaõ se anteciparam tanto as leys da natureza, que aos seis mezes de cõcebido jã tinha vzo de razão. E quem anticipou o vzo de razão tantos annos, podia se cuidar que tambem anticiparia o nascimento algũs mezes. Pois para q' se soubesse q' não foy assi, diga o Euangelista, que naceo S. Ioaõ depois de heo, & comprido o tempo: *Elisabeth impletum est tempus.*

Esta he a verdadeira intelligencia deste texto; mas quão mais verdadeira, tanto mais funda a minha duvida. Que se diga que S. Ioaõ naceo comprido o tempo, porque não antecipou o nascimento; bem dito está: mas porque o não antecipou? Porque não antecipou o tempo do nascimento, assim como antecipou o tempo do vzo da razão? O vzo de razão, segundo as leys da natureza, auia de ser aos sete annos do nascimento, o nascimento aos noue mezes da conceição. Pois se antecipou o vzo da razão tantos annos, porq̃ nam antecipou o nascimento algũs mezes? Porque o nascimento pertencia á vida da natureza, o vzo da razão pertencia á vida da graça; & nas materias temporaes o que costuma fazer o tempo, bem he que o faça o tempo: nas materias espirituaes o que costuma fazer o tempo, melhor he que o faça a razão. Para nacer ao mundo, faça o tempo o que hade fazer o tempo, para nacer a Deos, o que hade fazer o tempo, façao a razão. Caminhaua Christo de Bethania para Hierusalem, viõ no campo hũa figueira muito copada, che gou, & como nam achasse mais que folhas, amaldiçoou a. E nota o Euangelista S. Marcos (cousa muito digna de se notar) que não era tempo daquella aruore ter fruto: *Non erat tempus ficorum*. Pois valhame Deos: pasmão aqui todos os Doutores. Senam era tẽpo de fruto, para q̃ o foi Christo buscar? E se o nam achou, quando o não auia, porque castigou a aruore? Se a castigou tinha ella obrigaçam de ter fruto. E se não era tempo, como tinha esta obrigação? Tinha esta obrigação (diz S. Chrysostomo) porque ainda que por ser Primauera não deuia frutos ao tempo, por Deos se querer seruir della deuiaos á razão. E as diuidas da razão nam ham de esperar pelos vagares do tempo. Para dar frutos ao mundo faça o tempo o que hade fazer o tempo: *Elisabeth impletum est tempus*; mas para dar frutos a Deos, o que hade fazer o tempo, façao a razam: *Exultauit infans in utero*. Esta he hũa das excellencias, que eu venero muito entre as grandes do Baptista: ser hum homem em que fez a razão, o que faz nos outros o tempo. Esperarem os annos pela

pela razão isto acontece a todos, mas adiantar-se a ra-
zam aos annos, fazer a razam o que auia de fazer o tem-
po; isto sò se acha no Baptista: se bem gloriosamente imi-
tado hoje.

O que gloriosamente equiuocado temos hoje o annos
o Abril mudado em Setembro, & os frutos que auia de
amadurecer o tempo, sozonados na razam! Quem podia
fazer outono dos frutos, a primavera das flores, senam a
esposa querida de Christo? *Flores apparuerunt in terra nostra,*
tempus putationis aduenit? Affi obedecem os tempos, onde
affi do mina a razão. Que já o mundo, & a vida não saibam
enganar? Que vejamos tantos desenganos da vida em tam
poucos annos de vida? Que he isto? He que fez a razam o
que auia de fazer o tempo. Seguiremse aos annos os de-
senganos he fazer o tempo o que faz o tempo: mas antici-
paremse os desenganos aos annos, he fazer a razão o que
o tempo auia de fazer. Queixauase Marco Tulio, que sen-
do os homêes racionais, pudeffe mais com elles o discursão
do tempo, que o discursão da razam. Mas hoje vemos o
discursão da razam mais poderoso que o discursão do tem-
po. Que não bastassem nouenta annos para dar fizo a He-
lí, & que bastem dezoito annos para fazer sezudo a
Samuel? O que grande victoria da razão, contra a sem
razam do tempo! Hũa velhice enganada, he a mayor sêm
razam do tempo: Hũa mocidade desenganada he a mayor
victoria da razam. Que nam corte os cabellos Sara de-
pois de pentear desenganos; & que os cabellos de Absalaõ
na idade de ouro sintão os rigores do ferro! Que enxugue
a Magdalena as lagrimas dos pès de Christo com os ca-
bellos, mas que os não cortê; & que haja outra Maria que
ponha aos pès de Christo os cabellos cortados, com os
olhõs enxutos? Que Iacob na primavera dos annos
enterre a sua Rachel; he inconstancia da vida: mas que
Rachel na primavera da vida se sepulte a sy mesma!
Grande valor da razam. Dar a vida a Deos quando el-
le a tira, he dissimular a violencia, entregarlha quan-

Cam. 2.

Cicero

1. Reg. 3.

2. Reg. 14.

Luc. 7.

Gen 48.

do elle a dâ, he sacrificar a vontade. Quem didica a Deos os vltimos annos, faz Christão o temor da morte: quem lhe consagra os primeiros, faz Religioso o amor da vida.

As batalhas da razam com os annos he hũa guerra em q̃ resistem mais os poucos que os muitos. Deixarem-se vencer da razão os muitos annos, não he muito: mas deixar-se vencer, & conuencer os poucos, grande poder da razam! E mais se considerarmos a resistencia fauorecida do sitio. Poucos annos, & nas montanhas (como eram os do Baptista) não he tanto, q̃ se não defendão á força da razão: mas poucos annos, & em palacio, conuencidos, & desengañados! Graõ victoria. Offerece el Rey Dauid a Bercellai hũ grande lugar no Paço, & elle que era ja de oitenta annos, que responderia? *Octo genarius sum hodie non indigeo hac vicissitudine*. Respondeo que affaz tinha aprêdido em tantos annos a desengañar-se das Cortes, q̃ o deixasse o Rey viuer retirado consigo, & tratar da sepultura; porê que accitana o lugar para hum seu filho q̃ tinha de pouca idade: *Et seruis tuus Chamaam, ipse vadat tecum*. Parece que se implica nesta aççam o amor de Pay, mas explica-se bem o engano do mûdo. Desengañarão a Bercellai os muitos annos proprios para não querer o Paço para si, & enganarão os poucos annos alheos para querer o Paço para o filho. Não sey q̃ tẽ o Paço, & os poucos annos, que ainda quando o conhecem os muitos, não se atreuem ao deixar os poucos. Teue conhecimêto para o deixar hum velho, não tene animo para o aconselhar a hum moço. Sendo mais facil de dar o conselho, que o exemplo, deu o exemplo Bercellai, mas não se atreueo a dar o conselho. Antes parece que se sustituiu o pay nos annos do filho, para lograr na mocidade alhea, o que na propria velhice não podia. E q̃ não aũe do valor na velhice para deixarem totalmente o mundo, ainda aquelles, a quem o mûdo deixa: que haja resolução na mocidade para meter o mundo debaxo dos pés, quem o mundo trazia na cabeça! O que bẽ se desafronta hoje a

natu-

natureza humana. Lá dezia S. Paulo: *Mihi mundus crucifixus*. *Ad Gal.*

est & ego mundo. O mundo está crucificado em mi, & eu estou crucificado no mundo. Se o mundo estava crucificado em Paulo, tinha o mundo viradas as costas para Paulo; se Paulo estava crucificado no mundo, tinha Paulo viradas as costas para o mundo. E que dê eu as costas ao mundo, quando o mundo me vira as costas; não he muito. Mas quando o mundo me mostra bom rosto, dê eu de rosto ao mundo; esta he a valentia maior. Que quando o mundo se ri de vós, vós choreis por elle; ò fraqueza! Mas que quando o mundo se ri para vós, vós vos riáis delle; ó valentia!

He tão grãde valentia esta, que sendo propria das forças da razão não fiou S. Paulo o credito della, senam dos poderes do tempo. Falla S. Paulo de Moyfes, & diz assi: *Ad Heb. ix*
Moyfes grandis factus negavit se esse filium filiae Pharaonis magis eligens affligi cum populo Dei, &c. Moyfes depois que foi de maior idade, deixou o Paço del Rey Faraõ, deixou a Princesa, deixou quanto alli possuia, & esperava; escolhendo viver pobre, & sem liberdade, com o povo de Deos no cativeiro do Egypto. O em que reparo aqui he, no *grandis factus*: que fez isto Moyfes depois de ser de maior idade. E a que vem agora aqui a idade? S. Paulo tratava da resolução & não dos annos de Moyfes. Pois se a resolução estava no animo, & não nos annos, porque diz que era de maior idade Moyfes, quando peixou o Paço, & se cativou por Deos? Direi. Moyfes criara-se no Paço del Rey Faraõ desde menino, era todo o mimo, & fauor da Princesa do Egypto, que o adoptara por filho, & como tal era servido, & venerado com authoridade, & magnificencia real. E deixar Moyfes a grandeza, & regalo do Paço, deixar o amor de hũa Princesa, deixar a cercania de hũa coroa, pareceolhe a S. Paulo q̃ não era façanha creiuel e poucos años; por isso ajuntou a resolução com a idade, para que a idade desse credito á resolução. *Moyfes grandis factus.* Como se dissera. Ninguem duide esta galharda acção de Moyfes, porque quando a fez era ja de mayor idade, bem cabia nos seus annos. Ora

seja embora a resolução de Moyses victoria do tempo, q a grande acção q nós celebramos hoje, cõ ser tão parecida em tudo o mais, não se pode gloriar della o tempo, senam a razão. Obrrou aqui a força da razam, o que là fez o poder do tempo: *Elisabeth impletum est tempus.*

Et audierant vicini, & cognati eius quia magnificauit Deus misericordiam suam cum illa. Tanto que naceo S. Ioão (diz o Euangelista) soou se logo pelo lugar, q engrandecera Deos sua misericordia com Santa Izabel: *Quia magnificauit Deus misericordiam suam.* Notauel dizer! Parece que não está boa a consequencia do texto. O que soou pelo lugar, auia de ser o q succedeo em casa de Zacharias. Succeder hũa cousa, & soar outra, isso acontece nas Cortes lisongeiras, & maliciosas & não nas môtanhas simples. O nosso Euangelho o diz: *Diuulgabantur omnia uerba hac:* q o q se diuulgaua era o mesmo q succedia. Pois se o q succedeo foi nacer o Baptista: *Elisabeth peperit filiũ;* como diz o Euangelista, q o q soou foy q engrãdecera Deos sua misericordia: *Et audierũt, quia magnificauit Deus misericordiã suã?* Grande louuor do Baptista! Quãdo as vozes diziaõ em casa de Zacharias, que nacera Ioão, repetiã os eccos nas môtanhas, q Deos engãdecera sua misericordia; porque quando Ioão sae ao mudo, augmentaõ se os attributos a Deos: quando Ioão nace, Deos crece. Não he arrojamêto, senão verdade muito chãa. Disse o mesmo S. Ioão, & mais fallaua em seus louuores cõ grãde modestia. *Illũ oportet crescere me autẽ minui:* Importa q elle creça, & q eu diminua. Aquelle (elle) não se refere me-
nos, q ao verbo humanado. Pois como assi? Deos ainda em quãto humanado não pode crescer. Como logo diz S. Ioão *Illũ oportet crescere;* importa q elle creça? E dado q podesse crescer, q depêdência tinhaõ os crecimêtos de Deos, das diminuições do Baptista? Deos he grande sem depêder de ninguẽ. Como diz logo: *Illũ oportet crescere, me autẽ minui:* Importa crescer elle, & diminuir eu? He possiuel crescer Deos? E he possiuel q o seu crescer depêda do Baptista? Si. Porq ainda q Deos por ser infinito não pode crescer em si mesmo, por ser limitado o conhecimêto humano, pode cre-
cer

cer na nossa estimação. E na estimação dos homens, nê Deos podia crescer sem diminuir o Baptista, nê o Baptista podia diminuir sem Deos crescer. Ora vede como. O conceito q os homens fazião de Deos antiguamête, era tal, q quando o Baptista appareceo no mûdo, alsêtarão q elle era Deos. Cõforme esta resolução lhe forão offerecer adorações ao deserto, onde o mesmô S. Ioão os desfegano. E como o Baptista, & Deos, na opinião dos homens, erão iguais; tâto q por seu testemunho se desfez esta opinião: necessariamente creceo Deos, & o Baptista diminuiu. Diminuiu o Baptista, por q ficou menor q Deos: creceo Deos, por q ficou mayor q o Baptista. Desorte, q depois q o Baptista veyo ao mûdo, ficou Deos, para cõ os homens, maior do q d'ãtes era: por q d'ãtes era como o Baptista, depois começou a ser maior q elle. Dõdese infere, ê grãde louuor deste grãde São, q a medida do Baptista he ser menor q Deos, & a medida de Deos he ser maior q o Baptista. Não tenho menos abonado fiador, q S. Agostinho: *Quisquis Ioanne plus est nō tātum homo sed Deus est.* Sabeis quem he Ioão? He menor que Deos. Sabeis quẽ he Deos? he maior que Ioão. Com esta differença porem; que em quanto S. Ioão o não disse, eraõ iguais; depois que o testemunhou começou Deos a ser maior. Que muito logo, que creça Deos nos seus attributos, quando São Ioão nasce no mundo? *Et audierunt quia magnificauit Deus misericordia suam.*

Desta maneira creceo Deos naq̃lle tẽpo, & tãbẽ eu hoje se a cõsideração me não engana, o vejo muito crecido. En tão creceo nas minguaes de Ioão, hoje crece nas minguaes do mûdo. Appareceolhe a Nabucodonosor aq̃lla tão reperida, & tão prodigiosa estatua; E vio o Rey, que tocandolhe hũa pedra nos pès de barro, a estatua se diminuiu a poucas cinzas, & a pedra creceo a grandeza de hũ monte: *Factus est mons magnus, & repleuit terrā.* Para entẽder esta figura, q he enigmatica saibamos quẽ era a pedra, & quẽ a estatua. Em sêtido de S. Ambrosio, & S. Agostinho, a estatua era o mûdo, a pedra era Deos. Pois se a pedrabe Deos, como crece a pedra? Deos pode crescer? E se a estatua he o mûdo como diminue a estatua? O mundo diminuesce? Tudo sam

effeitos da estimação dos homẽs. Segundo a estimação q̃
 fazemos de Deos, & do mundo, ou crece a estatua, & di-
 minue a pedra, ou crece a pedra, & diminue a estatua. Se
 pomos a Deos aos pés do mundo, crece o mundo, & dimi-
 nue Deos, se pomos o mūdo aos pés de Deos, crece Deos
 & diminue o mundo. Deixar a Deos por amor dos nada-
 do mundo, he fazer a Deos menor que nada: mas deixar o
 tudo do mundo por amor de Deos, he fazer a Deos maior
 que tudo. *Psalm. 66.* *Accedet homo ad coraltum, & exaltabitur Deus.* Bem
 dito seja elle, que de quantas vezẽs vemos a Deos tão pe-
 queno, & tão apoucado nas Cortes dos Reys, o vemos hoje
 tão grande, & tão crecido! Tão crecido, & tão acrecenta-
 do estã hoje Deos em sua grãdeza, quãtas sã as grãdezas
 do mundo que vemos a seus pés arrojadas. A estatua de
 Nabuco, na estatura representaua grãdezas; na materia
 riquezas, na significação estados, & tudo isto abraçado em
 fogo do coração se rende hoje em cinzas aos pés de Chri-
 sto. Ninguem melhor sacrifica a Deos o mundo, que quẽ
 lho offerece em estatua. Porque o mundo em estatua he
 muito maior que si mesmo. Para derrubar cõ hũa pedra ao
1. Reg. 17. *Dan. 3.* Golias bastou a funda de Dauid, para derrubar com outra
 pedra a estatua de Nabuco forão necessarios impulsos (po-
 sto que inuisiueis) do braço de Deos. O Golias tinha de al-
 tura seis couados, a estatua tinha sessenta; que nas grãde-
 za s mais pompofas do mundo sempre sã menores os Gi-
 gantes que as estatuas. Nũca as machinãs viuas igualam á
 medida das sonhadas. Sonha a fantezia, promete a esperã-
 ça, profetiza o desejo, representa a imaginação: & ainda q̃
 a soltura destes sonhos, o comprimento destas promessas,
 o prazo destas profecias, a verdade destas representações
 nũca chegão; mais triumpho o amor diuino, quãdo piza o
 fantastico, que o verdadeiro: o esperado, que o possuido.
 Deixar antes de possuir he vsura de merecer; porque quẽ
 mais dá, mais merece, & quem dá os bens na esperança dà
 os onde sã maiores. A melhor parte dos bẽs desta vida he
 o esperar por elles: logo mais faz quẽ se inhabilita para os
 esperar,

63
esperar, que quem se priva de os possuir. Por isso Christo chamou os Principes dos Apostolos quando lançauão as redes, & não quando as recolhiaõ: *Mittentes rete in mare.* Math. 4.
Porque mais faz quem deixa as redes lançadas, que quem deixa os lanços recolhidos. As redes quando se lançam leuam em cada malha hũa esperança; os lanços quando se recolhem trazem muita rede vazia.

O quantas, & quam bem fundadas esperanças, ò quãtas, & quam bem entendidas grandezas honram hoje em piedoso sacrificio os altares de Christo! Dizia Sam Paulo aos Romanos, que ninguem pode dar a Deos lenaõ o q Deos lhe der primeiro. Mas eu vejo hoje hum espirito tão engenhosamente liberal, que auendo recebido de Deos tanto, ainda lhe offerece mais do que Deos lhe deu. Não ha duuida, que dos bens temporaes mais liberal he o mudo em suas promessas, que Deos em suas liberalidades. Não costuma Deos dar tanto, quanto o mudo costuma prometer. Bem se segue logo, que mais dà a Deos quẽ lhe dà as promessas do mundo, que quem lhe torna as dadiuas suas. Se dais a Deos o que Deus vos dá, dareis muito; mas se dais a Deos o que o mudo vos promete, dais muito mais. O quão liberal está com Deos, quem dândolhe as maiores grãdezas, ainda busca artificios de lhas dar acrecentadas! E que artificio pode auer para acrecentar os bens, & grandezas do mundo? Eu o direi: que nos exemplos desta acção não se pode deixar de aprender muito. Os bẽs, & grãdezas do mundo falsamente se chamão bẽs, porq são males; & sem razão se chamão grãdezas, porque são pouquidades. Pois que remedio para fazer das pouquidades grãdezas, & dos males bẽs? O remedio he deixalos, & deixalos em esperanças; porque esses, que o mundo chama grandes bẽs, só sam bẽs quando se deixão, só sam grandes quando se esperam. A esperança lhe dà a grandeza, o desprezo lhe dà a bondade: desprezados são bẽs, esperados são grandes. E assi: mais dà quem despreza o que espera, que quem dà o q possui. De hũas, & outras: de possuidas, & de esperadas grãdezas,

B 4

sam

faõ despojos as cinzas que hoje se rendem aos soberanos impulsos daquella pedra diuina. O como desaparece a estatua! O como crece o monte! De nossas diminuições augmenta Deos suas grandezas, de nossos despresos sua Magestade.

Apo. 4.

Lá viu Sam Ioaõ no Apocalipse aquelles vinte & quatro anciãos, que tirâdo as coroas das cabeças, as lançauiam aos pés do trono de Deos: *Mittentes coronas suas ante thro-*

Apo. 9.

num. Tornou a olhar o Euangelista, & viu, que Deos tinha muitas coroas na cabeça: *Et in capite eius diademata multa.* Pois se as coroas se lançauiam aos pés de Deos, como tinha Deos as coroas sobre a cabeça? Porque tanto crece Deos em sua grandeza, quão desprezaõ os homẽs por seu amor. As coroas na cabeça de Deos eraõ augmentos de sua grandeza; as coroas aos pés de Deos eram despresos do amor dos homẽs; & com as mesmas coroas que arrojaua o desprezo humano, se autorisaua a Magestade diuina: porque tanto crece Deos nos augmentos de sua grandeza, quantas faõ as grandezas que poẽ aos pés de Deos nosso amor. Digase logo, que creceo, & se engrandeceo Deos hoje duplicadamente: hũa vez medido com Sam Ioaõ, outra vez medido com o mundo. Ser anteposto ao mundo, & ser preferido a Ioaõ, he crescer muito Deos em sua estimação, & engrandecerse muito em seus attributos: *Quia magnificauit Deus misericordiam suam,*

Et venerunt circumcidere puerum. Vieram circuncidar o minino. Suposto que o minino era S. Ioaõ, parece que o não auiaõ de circuncidar. A circuncisaõ naquelle tempo era o remedio do peccado original, como hoje o Baptismo. Pois se S. Ioaõ estaua já liure do peccado original, se estaua em graça de Deos, & sãtificado nas entranhas de sua mãy porque se fogeita ao rigor da circuncisaõ? Porque ainda que a circuncisaõ não lhe tiraua o peccado original, de q estaua liure, acrecentaua-lhe a graça da justificaçam com q nacera sãtificado. E esta he nos seruos de Deos a mayor fineza da virtude, fogeitarem-se a tomar para augmento da
graça

graça, os rigores que Deos deixou para remedio da culpa. A circuncisão nos outros homens era remedio da culpa; em S. Ioaõ era só augmento da graça; & foygeitar-se S. Ioaõ para maior graça, nas izenções de innocẽte aos remedios de culpado! Grande acção: grande sacrificio. Folla Zacharias à letra do mayor sacrificio da ley da graça, o Sanctissimo Sacramento da Eucharistia, & diz assi. *Quod bonum eius, & quod pulchrum eius, nisi frumentum electorum, & vinum germinās Virgines?* Que cousa fez Deos boa, que cousa fez Deos fermosa neste mundo, senam o paõ dos escolhi los, & o vinho dos castos? Que seja bom, & bonissimo o sacrificio do corpo, & sangue de Christo Sacramentado, não auerà quem o negue. Mas que diga o Propheta, que não ha outro tam bom como elle: *Quod bonum eius, & quod pulchrum eius?* Nam fei como o auemos nós de conceder. E para que não vamos mais longe: o sacrificio do corpo, & sangue de Christo na Cruz, nam he tam bom como o sacrificio do corpo, & sangue de Christo no Sacramento? He o mesmo substantialmente. Pois porque diz Zacharias, que o sacrificio do corpo, & sangue de christo no Sacramento he melhor que todos? A razão da ventagem eu a darei. O sacrificio de corpo, & sangue de christo na cruz foy sacrificio para remedio de peccados: o sacrificio do corpo, & sangue de Christo no Sacramento, he sacrificio para augmento de graça. Ainda que em Christo não auia peccados proprios, nem merecia graça para si; tinha com tudo tomado por sua conta a satisfacão de nossos peccados, & os meynos de nossa justificaçam. E que sacrifique tanto Christo na eucharistia para augmento da graça, quanto sacrificou na Cruz para remedio da culpa! que empenhe corpo, & sangue para augmentar merecimentos á innocencia, como empenhou corpo, & sangue para alcançar perdão ao peccada the circumstancia de sacrificio tão releuante esta, q da mesma idéidade tira differenças, & da mesma igualdade vantagens. *Quod bonum eius, & quod pulchrum eius?* Tal foy o acto

da circuncisão do Baptista comparada com a dos outros filhos de Adam. O corpo, & sangue que os outros deram ao golpe da circuncisão, para remedio da culpa, deu o São Ioaõ (que a não tinha) só pera augmentos de graça; & que se sacrifique hum innocente, para crescer na graça, ao que està fogcito o peccador para remediar a culpa! Grande acção do Baptista. Mas não foi sua sò esta vez, nem sua sòmente.

Duas innocencias temos hoje sogeitas aos remedios da culpa: ambas condenadas ao rigor, & ambas ao habito da penitencia; q̃taes iniustiças como estas sabe fazer o amor diuino. Cõdena innocencias como culpas, castiga merecimentos como delitos. Que fação grande penitencia os grãdes peccadores, he muito jsto: que a penitencia he remedio do peccado. Mas que o Baptista se desterre ao deserto se condene ao cilicio, se castigue com o jejum; minino, em que peccou vossa innocencia? Hum corpo delicado condemnado a tanta aspereza! Hũa alma innocente castigada cõ tanto rigor! Se o Baptista fora o mayor peccador, que auia de fazer sennaõ isto? Mas isto fez, porque auia de ser o mayor Santo. Não pode chegar a mais o mais fernoroso desejo da santidade, que sogearse aos remedios do peccado quem goza os priuilegios da innocencia. Encarece S. Paulo o amor de Christo para com os homẽs, & diz desta maneira aos Corinthios. *Qui peccatum non nouerat pro nobis peccatum fecit*: Amou o filho de Deos tanto aos homens, q̃ não tendo conhecimẽto de peccado, se fez peccador por amor delles. Estranha sentença! Christo não era innocentissimo, antes a mesma innocencia? Por razão da vniação ao verbo, sua alma não era impeccauel? As mesmas palauras o dizem, *Qui peccatum non nouerat*. Pois como pode caber delito na innocencia: como pode ser, que o impeccauel se fizesse peccador: *Pro nobis peccatum fecit*? Respõdo. O impeccauel não se pode fazer peccador de culpas, mas pode se fazer peccador de penas. Não pode cometer peccado quanto à culpa, mas pode se sogear á pena do peccado como se o comete-

ra. Isto he o que fez Christo por amor de nós. & isto he o q
 muito encarece S. Paulo em seu amor. *Qui peccatum non no-
 uerat pro nobis peccatum fecit.* Não pode o amor chegar a ma-
 yor extremo, não se pode adelgaçar a mayor fineza, que a
 fazerse peccador nas penas quem he innocête nas culpas.
 Que o peccador de culpas se faça peccador de penas, bus-
 ca na penitencia o remedio de seu peccado: mas fazerse
 peccador de penas o innocente de culpas, he buscar na pe-
 nitencia o desfogo de seu amor. A penitencia no pecca-
 dor paga, no innocente obriga: naquelle pelo que ofendeo,
 neste pelo que ama: vede quaes agradaraõ mais a Deos, se
 as satisfações de offendido, se as obrigações de amado?

O igualmente amado, que amante Senhor ! consenti os
 termos da igualdade quanto entre o diuino, & humano se
 permite, pois vemos hoje as finezas de vosso amor compe-
 tidas, como as diuidas de nossa obrigaçam desempenha-
 das. Hũa alma innocente de culpas, mas peccadora de pe-
 nas, hũa innocencia em habito penitente vos offerece ho-
 je a tetra esposa do Ceo; que estas são as cores de vosso *D. Bern.*
 pensamento, estas as galas de vosso amor, estas as purpuras
 do vosso Reyno. *Filia Babilonis induuntur purpura, & bisso.*
 (dizia S. Bernardo em semelhante accão à Virgẽ Sophia)
*& subinde conscientia pannosa iacet: fulgent monilibus moribus
 sordent. E contra tu foris pannosa, intus speciosa resplendes, sed di-
 uinis aspectibus non humanis: intus est quod delectat, quia intus est
 quem delectat.* Nem a romancear me atreuo estas palauras,
 porque em tanta differença de eleicoes, ou se hade topar
 com o aggrauo, ou com a lijonja. *E contra tu* (so isto quero
 repetir) *foris pannosa intus speciosa resplendes:* Pelo contrario
 vós, ò esposa de Christo (luz S Bernardo) como dentro tẽ-
 des a quem quereis aggradar, por dentro trazeis as galas:
 por fora vestida de sayal, por dentro de resplandores. *Foris
 pannosa, intus speciosa resplendes.* Verdadeiramente que quãdo
 reparo nestas palauras me parece que vejo já finaes do dia
 do Juizo Hum dos finaes do dia do juizo serà (como diz *Apoca. 6.*
 S. Ioaõ no Apocalipse) vestir-se o sol de cilicio: *Sol factus est
 niger tanquam saccus cilicinus.* E se já vemos vestido de cili-

cio o Sol, se mortificadas suas luzes, se penitentes seus resplandores, debaixo da asperesa de tam grosseiros ecclypses, que auemos de dizer? Que se acaba o mudo? Que he chegado o dia do Iuizo? Com muita propriedade se pode dizer assi; porque melhor merece o nome de dia do Iuizo aquelle em que o mundo se deixa, que aquelle em que o muudo ie acaba. Quanto mais que tambem se acaba o mudo para quem acaba com elle. Como cada hum de nds tem o seu mundo, o vniuersal acaba com todos, o particular acaba com cada hum. E que muito que se vejaõ sinaes do dia do Iuizo em hũa alma para quem hoje se acaba o mundo? Mas perguntara eu ao Sol, porque se veste de penitencia? Por culpas? Não; que o fez innocente a natureza. Pois porque? Para os olhos do mundo pôr luto, para os olhos de Deos pôr gala. Vestese de penitencia o Sol sendo innocête, porq não ha sacrificio mais fermoso aos olhos de Deos, q hũa innocencia illustre em habito de penitencia.

Genes. 3 Aquellas pèlles de que Deos vestio aos primeiros senhores do mundo, estauaõlhe muito mal a Adão, mas estauaõlhe muito bẽ a Abel. A Adam estauaõlhe muito mal, porque erão habito de peccado, com penitencia, a Abel estauaõlhe muito bem, porque erão habito de penitencia sem peccado: em Adão erão habito de penitenciado, em Abel erão habito de penitête. Esta grãde differença ha entre a penitência dos peccadores, & a penitencia dos innocêtes; q a penitência dos peccadores he remedio, a penitencia dos innocentes he virtude. Não quero dizer q os actos de penitência no peccador, & no innocente naõ sejam virtuosos sêpre. Só digo q os peccadores tomão a virtude da penitência pelo q tẽ de remedio, os innocêtes tomão o remedio da penitencia pelo q tẽ de virtude. Dõde se segue: q a penitência hõra os peccadores, os innocentes hõrão a penitencia. A penitência hõra os peccadores, porq lhe tira a afronta do peccado, os innocentes hõrão a penitencia porq lhe tiram a mistura de remedio. O ditoso Baptista, ò ditosa alma imitadora vossa: ambos em habito de penitentes; & ambos hõradores da penitência. Ditosos vds q fazeis trofeos de victoria os instrumentos do desagrauo, & gozais a prerrogatiua

de penitentes, sê o desar de arrependidos. Em vòs he virtu-
de o q nos outros he remedio, em vòs eleição o q nos ou-
tros necessidade. Sò em vòs não ha remedio do peccado a
penitência, sendo q sò a vossa penitencia poderá ser reme-
dio do peccado. Porq offensas não merecidas, quaes são as
de Deos, sò se pagão cõ castigos não merecidos, quaes sam
os dos innocentes. O merecimento offendido só o pode sa-
tisfazer a innocencia castigada. O q grande sacrificio para
Deos! O q grãde lisonja para o Ceo! Là disse Christo, q faz *Luc. 15.*
maior festa o ceo ao peccador penitête, q ao justo sê peni-
tencia. Pois se a innocência do justo agrada muito, & a peni-
tência do peccador agrada mais; quãto agradará aquelle ex-
cellente estado, q abraça a perfeição de ambos, & a junta a
penitência de peccador cõ a innocência de justo? Isto he o q
fez o Baptista hoje na circuncisaõ, sojeitãdo izençoens de
innocência a remedios de peccado: *Et venerūt circūcidere puerū.*

Et vocabāt eū nomine patris sui Zachariam. Feito o acto da
circuncisaõ tratouse de dar nome ao minino, & queriam
os circūstantes q se lhe puzesse o nome de seu pay, & q se
chamasse Zacharias. Ouvio isto S. Izabel, & disse: *Nequaquā*
por nenhũ caso: não se hade chamar assi. E porq raziao? Por
q não se hade chamar Zacharias o filho de Zacharias? Não
era nome fãto? Não era nome illustre? Não era nome autho-
rizado? Não era nome glorioso? Sy era, mas era nome de
pay: *Vocabant eū nomine patris sui.* E o nome dos pays quanto
mais illustre, quãto mais glorioso, tãto menos o hade tomar
quẽ professa servir a Deos, como professãua o Baptista. No
nome perpetuase a memoria dos pays: na Religião profes- *Ps. 44.*
sase o esquecimẽto delles: *Obliviscere populū tuū, & domū patris*
tui. E como o Baptista avia de ser (como foi) primeiro fuda-
dor, & exêplar de Religiofo; não quiz prudête S. Izabel, q
tomasse o nome de Zacharias; porq não era justo q conser-
uasse a memoria dos pays no nome, quẽ professãua o esque-
cimẽto dos pais na vida. Quereis q se chame Zacharias, por
q he nome de seu pay? Alegais cõtra vòs. Antes porq he no-
me de seu pay, senão hade chamar assi: *Vocabāt eū nomine pa-*
tris sui Zachariā, & ait mater eius nequaquam. Que grandemẽ-
te imitado, se bem em parte excedido vemos hoje este

exemplo do grande Baptista. S. Lucas, porque escreuia para a memoria dos futuros, deteu-se neste lugar em contar a genealogia dos pays de S. João; eu que fallo aos olhos dos presentes, não me he necessario deter-me em tão sabido, como também me não fora possivel em tão grandioso assumpto. Muito fez quem deixou o nome de Zacharias, authorizado assim com hũa teara; mas muito mais faz quem deixa o gloriosissimo nome de Gusmão (glorioso no ceo, & na terra) cujo real, & esclarecido sangue se teceo sempre nas purpuras de toda Europa; & hoje com mais gloria que em nenhum outro Reyno (posto que com igual magestade em tantos) o vemos felizmente coroadado, & veremos em immortal descendencia, no nosso de Portugal. Este he o famosissimo em todas as idades: o eminētissimo em todas as pessoas: o affinaladissimo em todas as empresas: o celebradissimo em todas as historias, nome de Gusmão; & este he o q hoje vemos deixado pelo humilde da Cruz. Não sei se admire nesta eleição o virtuoso, se o discreto? Em fim a virtude, & o entendimento tudo me parece Angelico.

Quando os Anjos no sepulchro de Christo, perguntarão as Marias o que buscavão; vzarão de diferentes termos *Matth. 23* (segundo diuersos Euangelistas.) O Anjo de S. Matheus perguntou se buscavão a Iesu crucificado: *Iesū qui crucifixus*
Marc. 16. *est quæritis.* O Anjo de S. Marcos perguntou se buscavam a Iesu Nazareno crucificado: *Iesum quæritis Nazarenum crucifixum.* Pois se o Anjo de S. Marcos chamou a Christo Iezu Nazareno crucificado; porque razão o Anjo de S. Matheus lhe chamou Iesu crucificado somente, & não fallou no Nazareno? O melhor comentador dos Euangelistas, o doutissimo Maldonado, notou aduertidamente, que o Anjo de S. Matheus appareceo como Anjo, & o Anjo de S. Marcos appareceo como homem: *Mattheus Angelū, Marcus hominem appellat.* He do texto. Porque S. Matheus diz assi *Angelus Domini descendit de cælo qui dixit mulieribus:* Hũ Anjo do Senhor desceu do Ceo, que fallou ás mulheres. E S. Marcos diz assi. *Intrantes monumentum viderunt iuuenem sedentem.*

62
sedentem: entrando no sepulchro viram hum mancebo assentado. e como o que fallou às Marias em S. Marcos, era homem, & em S. Mattheus era Anjo; por isso o de S. Marcos chamou a Christo Iesu Nazareno crucificado, & o de S. Mattheus chamou-lhe Iesu crucificado somente, & nam fallou no Nazareno. Ora notai. Entre o Nazareno, & o crucificado auia esta differença em Christo; que o Nazareno era nome dos pays, o crucificado era nome da cruz: & antepor o nome de Nazareno ao de crucificado, antepor o nome dos pays ao nome da Cruz, isso fazê os Anjos q̃ são como homẽs; mas tomar o nome de crucificado, & callar o de Nazareno, tomar o nome da Cruz, & deixar o nome dos pays, isso fazê os Anjos q̃ são como Anjos. O Anjo de S. Marcos, q̃ fallou como homẽ da terra: *Viderūt inuenē sedentē*: antepoz o nome dos pays ao nome da cruz: *Iesū queritis Nazarenū crucifixū*. O Anjo de S. Mattheus, q̃ fallou como Anjo do Ceo: *Angelus Domini descendit de Cælo*: tomou o nome da Cruz, & deixou o nome dos pays: *Iesum qui crucifixus est queritis*: O discriçam mais q̃ humana! O eleição verdadeira mête Angelica! Sei eu q̃ as Marias ouviram os Anjos, mas nenhũa dellas aprêdeo a mudar o nome Maria Magdalena nam se chamou da Cruz, senam Magdalena: Maria Cleofé nam se chamon da Cruz, senam Cleofé. Nam fouberram deixar o nome dos pays, & tomar o da Cruz aquellas Marias, porque estaua este religioso primor guardado para outra que na deuacão auia de vencer as Marias, & na discriçam igualar os Anjos.

Mas assi como em casa de Zacharias se levantou questãõ sobre o nome do Baptista; assi he bem que a tenhamos hoje aqui sobre este nome da Cruz. Quem la contradisse o nome de Ioão foraõ as pessoas mais authorizadas, que assi *Tolet.* stiaõ à celebridade da festa. *Qui venerant celebritatis gratia*: comenta o Cardeal Toledo. Quem aqui impugnarã o nome da Cruz, serã tambem a pessoa mais authorizada que assiste á celebridade da festa, q̃ he quẽs Christo Sacramentado. E assi como lá diziaõ que não se auia de chamar Ioam senam

senão Zacharias:affi cã diz christo que não se ania de chamar da cruz, senão do Sacramento. Não he imaginação sem fundamento minha, he accommodação verdadeira tirada com toda a propriedade, do texto. O nome que lá queriaõ dar ao Baptista era Zacharias. E Zacharias que quer dizer? Quer dizer: *Memoria Domini*: A memoria do Senhor. Isso mesmo he o Santissimo Sacramento da Eucharistia. He a memoria do Senhor, q̃ elle nos deixou por prendas em sua ausencia. *Hac quotiescunq; feceritis in mei memoriam facietis*. Está fundado. Agora pergunto eu. E que razão tem christo Sacramentado para dizer, que não quer que o nome seja da Cruz, senão do Sacramento? A razão he muito forçosa. Porque professar Religião mais he Sacramentarse, que crucificar-se. Todos os sanctos communmente chamão cruz ao estado Religioso; mas com licença sua eu digo, que o estado Religioso tem mais do Sacramento, q̃ da Cruz. A razão em que me fundo he esta. Porque na Cruz morreo Christo hũa só vez; no Sacramento morre todos os dias. O sacrificio da Cruz foi cruento, mas foi vnico; o sacrificio do altar he incruento, mas he quotidiano.

Joan. 15. A maior fineza do amor he morrer: *Maiorem charitatem nemo habet*; mas tam hum grande desar esta fineza, que quẽ a faz não pode fazer outra. He a maior fineza, mas he a vltima. E como Christo amaua tem extremamente aos homẽs, & via que morrendo na Cruz se acabaua a materia a suas finezas; que fez? Inuentou milagrosamente no Sacramẽto hum modo de morrer sem acabar, para morrendo poder dar a vida, & não acabando poder repetir a morte. Esta he a vantagem que leua em Christo o amor que nos mostrou no Sacramẽto, ao amor que nos mostrou na Cruz. Na Cruz morreo hũa vez; no Sacramento morre cada dia: na Cruz deu a vida; no Sacramento perpetuou a morte. A Esposa, como quem melhor as sabe aualiar, nos dirá a verdade desta fineza. *Fortis est ut mors dilectio*, *dura sicut infernus amulatio*. O amor se he grande (que isso quer dizer *dilectio*) he como a morte; & se he mayor (que isso quer dizer *amulatio*) he

Car. 8.

he como o iuferno. Notauel dizer! Porque razão compa-
ra Salamaõ o amor grande á morte, & o amor maior ao in-
ferno? Eu o direi. Entre a morte, & o inferno ha esta dif-
ferença, que a morte tira a vida, o inferno perpetua a mor-
te. Por isso o amor grande se compara à morte, & o ma-
yor ao inferno; porque mais he perpetuar a morte, que ti-
rar a vida: tirar a vida he morrer hũa vez; perpetuar a mor-
te he estar morrendo sempre. Eeis aqui a desigualdade do
amor de Christo na Cruz & no Sacramento. competio o
amor de Christo no Sacramento, & amor de Christo na
Cruz; o da Cruz foi como a morte, porque chegou a tirar
a vida: *Fortis est ut mors dilectio*; o do Sacramento foy como
o inferno, porque passou a perpetuar a morte: *Dura sicut in-
fernis amulatio*. E muito mais foi perpetuar a morte, que
tirar a vida; porque tirar a vida he morrer num instante,
perpetuar a morte he morrer toda a vida.

Eis aqui a razão porque o estado Religioso se parece
mais com o Sacramento, que com a Cruz. Na Cruz mor-
rese hũa só vez no Sacramento morrese cada dia. Sei que
disse S. Agostinho que sò os Martyres pagão a Christo a fi-
neza que fez em se deixar no Sacramento, porque morrẽ
por quem morre por elles. *Qui accedis ad Mēsā Principis debes
similia preparare, hoc beati Martires fecerūt*. Mas esta razam de
S. Agost. (dênos licêça o lume da Igreja) impugnase facilme-
te. Porq̃ muitas mortes não se pagão cõ hũa sò morte: Chris-
to no Sacramẽto morre todos os dias, os Martyres morrem
hũa sò vez: logo não pagão os Martyres a Christo no Sacra-
mento. Pois que diremos a isto? Digo que os Martyres pa-
gam a Christo na cruz, os Religiosos pagam a Christo no
Sacramento. Os Martyres pagam a Christo na Cruz, por
que morrem hũa vez, por quẽ hũa vez morreo por elles: os
Religiosos pagam a Christo no Sacramento, porque mor-
rem cada dia por quem morre por elles todos os dias. Ha
quem o diga? Nam he menos Religioso, que o exemplar
de todos, sam Paulo. *Quotidie morior*. cada dia morro. De ma-
neira que assi como Christo no Sacramento inuentou hum
modo de morrer sem acabar, para morrẽdo poder dar a vi-

da, & nam acabando poder repetir a morte; affi os Patriarchas das Religioes (& melhor q todos o Serafico e seu diuino instituto) parecêdolhe pouco amor não morrer, & pouca morte morrer hũa sòvez; acharão este modo milagrosamête natural de viuer morrêdo, para na morte multiplicarê as entregas da vida, e na vida perpetuarê os sacrificios da morte.

Grande lugar do Protopatriarcha das Religioes sam Basilio. Falla o grande Basilio das cellas das Religioens mais estreitas, & diz, que a cella de hũa alma religiosa he emula; he competidora da sepultura de Christo. *O cella Dominica sepultura amula!* Pois saibamos; que calidades tem hũa cella para tam nobre competencia? Em que presunções se fûda esta emulação? Que se cõpare a cella a qual q sepultura; justa semelhãça: porq onde o habito he hũa mortalha, o leito hũ ataude, as paredes tão estreitas, & cõ tão pouca luz, como estas q vemos, muito ha de sepultura. Sepultura si: mas sepultura não outra, senão a de christo; porq razão? Porq nas outras sepulturas mora só a morte; na sepultura de christo morou a morte, & mais a vida juntas. Na sepultura de Christo esteue a vida morta, & a morte resuscitada: & taes são as vossas cellas, o religiosos spiritos. *O cella dominica sepultura amula, qua mortuos suscipis, & reuiuiscere facis.* O cella verdadeiramête imitadora da sepultura de christo, pois està em ti a vida morta, & a morte resuscitada: a vida morta, porq não tê vîos a vida; a morte resuscitada, porq tê alêtos a morte. Es hũa suspensão gloriosa de morte, & vida (se bẽ gloriosa cõ pena) onde posta a alma nas rayas do viuer, & morrer participa indiciamête o mais riguroso de ambas; insensivel, como morta, para o gozoso da vida sensitiua, como viua, para o penoso da morte. En ti se vê multiplicado o milagre natural da Feniz, sêdo patria, & sepulchro quotidiano, onde se morre a vida, & se nasce a morte, faltâdo cinzas, mas não faltâdo incêdios. Em ti (e cõ maior propriedade hoje) se vê verdadeira a metâfora dos orizôtes, sêdo oriête, & occaso jûramente, onde o Sol no mesmo instante morto, & nascido resuscita a hũ emisferio, quando se sepulta a outro. Em ti finalmente (cõ fêzer a melhor parte do paraíso) se vê sê fimimen-

69
gimento a fabula do inferno, sendo cada Religioso espirito
hũ Ticio em bœauenturãça de penas, q̃ não podêdo morrer
para morrer mais vezes, tẽ morta a vida; & immortal a mor-
te: *Semper q̃ renascens non perit, ut possit saepe perire.* Não he mui-
to q̃ ache eu comparações no inferno ao maior sacrificio,
quãdo no inferno as buscou a alma santa ao maior Sacra-
mêto. De hũ, & outro se pode dizer cõ grãde semelhanças
Dura sicut infernus emulatio E como o sacrificio da Religiam
por ser morte perpetuada, se parece mais com o Sacramen-
to q̃ cõ a cruz; sendo o officio dos nomes declarar a essen-
cia das cousas; parece q̃ quẽ professa Religião não se deue
chamar da Cruz, senão do Sacramento. *Et vocabant eum no-
mine patris sui Zachariam hoc est memoriam domini.*

Cõ tudo responde S. Izabel: *Aequaquã.* Por nenhũ caso.
E cõ muita razão. Porq̃? Pella mesma, q̃ o persuade. Porq̃ se
o nome do Sacramêto diz tudo o q̃ ha no estado Religioso,
& o nome da Cruz diz menos, pelo mesmo caso se deue to-
mar o nome da Cruz, & não o do Sacramento. Na eleição
dos nomes ha hũa grãde differença tomada dos fins porq̃ se
elegẽ: os nomes q̃ se tomão por verdade dizẽ tudo, os q̃ se
tomão por vaidade dizẽ mais, os q̃ se tomão por humildade
dizẽ menos. E como a mesma humildade, que desprezou a
grãdeza dos nomes paternos, foi a q̃ fez a eleição do nome
Religioso; por isso com discreta impropriedade escolheu o
nome diminutiuo da Cruz, em q̃ he mais o q̃ se calla, q̃ o q̃
se diz. Como respõdo a Christo Sacramêtado, cõ o mesmo
nome do Sacramêto quero cõfirmar a reposta. O Sacramẽ-
to do altar chama-se corpo, & sangue de Christo. esse nome
lhe deu o mesmo Senhor. *Hoc est corpus meũ. Hic est Calix san-
guinis mei.* Pergũto: & ha no Sacramento mais algũa cousa?
Ha alma, & ha diuindade. Pois se no Sacramento não sò está
corpo, & segue, senão tãbẽ alma, & diuindade, porq̃ senão
chama corpo, & alma, segue, & diuindade de Christo, senão
corpo, & segue sòmête? Porq̃ este nome deu o christo ao Sa-
cramêto na hora em q̃ se quiz mostrar mais humilde. A ho-
ra em q̃ christo se mostrou mais humilde foi a mesma em q̃
instituiu o Sacramento de seu corpo, & sangue, dispondo aos

Apostolos com a pureza do lauatorio: & a si com a humil-
dade de lhe lauar os pés. E como Christo poz o nome a es-
te misterio com aduertencias de humilde, por isso decla-
rou somente o menos que nelle auia; que os nomes que
compoem a humildade sempre callaõ mais do q̃ dizẽ. O q̃
diz he corpo, & sangue; o q̃ calla he alma, & diuindade. O
mesmo passa no nosso caso: q̃ ainda q̃ se não tomou o no-
me ao Sacramento, seguioselhe o exemplo. Deixe-se o no-
me do Sacramẽto, porq̃ diz mais, tomale o nome da Cruz
porq̃ diz menos; q̃ se preza o verdadeiro amor, do q̃ he; &
não do q̃ significa. Bastelhe a Religião ser Cruz *ex vi ver-
borum*, ainda q̃ seja muito mais *per concomitantiam*. Taõ ju-
sto foy logo deixar-se o nome de Zacharias quãto á signifi-
cação, como quãto à realidade: *Et ait mater eius nequaquam.*

Acabou senos o thema; & se me não engano tenho pôde-
rado todas as clausulas delle, cõ algũa semelhança às obri-
gaçoẽs deste dia. Mas tãbẽ vejo q̃ reparariaõ os mais curio-
sos em q̃ passei em silêcio aq̃llas palauras: *Audierunt vicini, &
cognati, & congratulabatur ei.* Cõfesso q̃ não fallei nestas pala-
uras; & tãbẽ cõfesso, q̃ as deixei porq̃ não achei nellas seme-
lhança, senão muita differença do nosso intento. *Cognati, & vi-
cini congratulabatur ei.* Lá no nacimẽto do Baptista diz o Euã-
gelho, q̃ os parêtes, & os visinhos estauão muito cõtêtes, &
agradecidos; porẽ cá não he assi. Taõ fora estaõ de poderem
estar cõtêtes os visinhos, & os parêtes; q̃ antes o parêtesco,
& a visinhança tẽ razão de estar queixosos. Tẽ razão o pa-
rentesco de estar queixoso, porq̃ se vê a si deixado: tem ra-
zão a visinhança de estar queixosa, porq̃ vê os estranhos pre-
feridos. Quando o sangue se vê deixado, porq̃ não ha de estar
queixoso o parentesco? E quando as Estrangeiras se vêm
preferidas às naturaes, porque nam ha de estar queixosa a
visinhança? Nam se diga logo aqui: *Cognati, & vicini congra-
tulabantur ei.* Acudo a estas duas queixas, & acabo.

Primeiramente digo, q̃ não tẽ razão o parentesco d'estar
queixoso; porq̃ quando as obrigaçoẽs do sangue se deixam
por amor de Deos, não he fazer offensa, he fazer lisonja ao
parentesco. Da parte de quẽ he deixado he sacrificio, mas
da

70
da parte de quem deixa he lição . Tudo prouo . Hospedou
Martha a Christo em sua casa, & tinha esta senhora hũa ir- Luc. 12
mãa a quem o texto chama Soror Maria: *Et huic erat soror no-*
mine Maria: A qual se retirou cõ Christo; & assentada humil-
de a seus pès, o estaua ouuindo, & cõrêplado . Chegou Mar-
tha ao Senhor, & disse-lhe: *Dñe nã est tibi cura quod Soror mea*
reliquit me solã ministrare? E bẽ Senhor tãto vos descudais de
mi, que nã vedes que minha irmãa me deixou só? Esta foi
a historia; duas sã as minhas ponderaçoes . Digo que
Martha na queixa que fez de Maria offereceo hum gran-
de sacrificio a Christo, & Maria na occasiam que deu a
queixa, deu hũa grande satisfacão a Martha.

Difficulto assi. Christo nam foi o q̃ chamou a Maria; Ma-
ria foi a q̃ se assentou a seus pès sagrados . Pois se a occasiam
justa, ou injusta da queixa a deu Maria, & nã Christo; porq̃
propõe Martha a sua queixa a Christo, & nam a Maria? Porq̃
Martha nesta açcã nam pretêdeo tãto dar queixas de Ma-
ria, quanto offerecer sacrificios a Christo . Como se differa
Martha. Nam cudeis Señor, q̃ só Maria he a q̃ faz as finezas
q̃ eu tãbẽ vos offereço as minhas. Maria sacrifica sua deua-
çã, eu sacrificio minha soledade: *Reliquit me solã ministrare*.
Ella offereceuos o estar cõ vosco, eu offereceuos o estar sã
ella. De sorte q̃ he hũa açcã auia alli dous sacrificios: hũ de
Maria porq̃ se fora para Christo, outro de Martha porq̃ a deixa-
ra Maria. Mas destes dous sacrificios qual he maior; o de Ma-
ria, ou o de Martha? Eu nam me atreuo a dar sentença nesta
causa. Sõ digo q̃ se neste lugar pregara S. Pedro Chrysologo Chrysol.
auia de dizer q̃ o sacrificio de Martha era maior q̃ o de Ma-
ria. Pergũta S. Pedro Chrys. quẽ fez mais, se Abraham e sa- Gen. 32
crificar a Isac; se Isac e se offerecer ao sacrificio. Resolue q̃
Abraham; & verdadeiramẽte tẽ a escriptura por sua parte. Po-
is se Isac era a vîtima q̃ auia de ficar morto: se Abraham
era o Sacerdote q̃ auia de ficar vivo; como era, ou como po-
dia ser q̃ o sacrificio fosse maior e Abraham, q̃ e Isac? A razã
he esta. Porq̃ Isac sacrificaua a sua pessoa, Abraham sacrifica-
ua a sua soledade. Isac offerecia-se a ficar sã vida, Abraham
offerecia-se a ficar sã Isac. E segũdo o muito q̃ Abraham ama-
ua a q̃lle filho, maior sacrificio fazia e o dar a elle, q̃ elle em

se dar a si. Bẽ digo eu logo q̃ foi grãde sacrificio, o q̃ Martha offereceo a Christo entre suas queixas, pois lhe sacrificou não menos q̃ a soledade de Maria. *Reliquit me solā ministrare.*

E q̃ Maria na mesma occasião, q̃ deu à queixa, deu hũa grãde satisfação a Martha, não ha duuida. Porq̃? Porq̃ deixar Maria a Martha não por amor doutrẽ, senão por estar cõ Christo, foi dizerlhe claramẽte: q̃ fazia tão grãde estimaçã de sua companhia, q̃ sò por Deos a podera deixar, & sò cõ Deos a podia suprir. Vẽdo os filhos de Israel q̃ auia quarenta dias q̃ faltaua Moyſes por estar fechado cõ Deos, determinarão abalar do pẽ do monte, & irſe. Foraõse ter com Arão, & differão assi, *Fac nobis Deos qui nos praeceant. Moysi enim huic viro nescimus quid acciderit.* Araõ, fazeinos hũ Deos q̃ nos acõpanhe, porq̃ não sabemos q̃ feito he deste homem Moyſes. Linda consequencia por certo! Dai cá hum Deos porq̃ falta Moyſes. Moyſes não era homẽ? Elles mesmos o dizião: *Moysi enim huic viro.* Pois se Moyſes era homem porq̃ pediã hũ Deos em falta de Moyſes? Porq̃ ha presenças, q̃ sò por Deos se podem deixar; & ha ausencias q̃ sò cõ Deos se podem suprir. Como os Hebreos amauão tanto ao seu Moyſes, & se viaõ forçados ao deixar, fazião este discurso. Iã que se hade deixar Moyſes, sò por hũ Deos se hade deixar; & jã q̃ se hade suprir cõ outrẽ o seu lugar sò com hum Deos se hade suprir. Por isso pediã a Arão hũ Deos, & não outro substituto daquella ausencia: *Fac nobis Deos qui nos praeceant.* Esta satisfação derã os os Israelitas a Moyſes quando o querião deixar, & esta foi a satisfação q̃ deu Maria a sua irmã quando a deixou. Deixou de estar cõ ella, mas por estar cõ Deos; *Quae etiã sedes secus pedes Domini.* Não tẽ logo razão o parãteſco hoje de se mostrar ſetido, ou queixoso, se não contente, & agradecido. *Cognati congratulabantur ei.*

Et audierunt vicini. Tãbem se nam deue queixar a vizinhãça de ver as Estrangeiras preferidas às naturaes. E Porque? Porq̃ hũa alma q̃ por mais ſeruir a Deos quiz ajũtar a clausura com a perigrinação, necessariamente ouue de deixar os naturaes, & buscar os estrangeiros. Hũa das cousas que muito agradou sempre a Deos em seus ſeruos foi a peregrina-

grinação. Por isso mādou Abrahão q̄ sabisse peregrino de sua patria: por isso quiz que peregrinasse Iacob em Mosopotamia, Ioseph no egypto: & ao mesmo pouo querido de Israel, porq̄ o escolheo para si, o fez peregrinar inteiro tantas vezes, & por tantos annos. E como Deos se agrada tanto dos peregrinos (q̄ também o quiz ser neste mundo) q̄ faria hũa alma desejosa de agradar muito a Deos, vendose obrigada à clausura pelo seu estado, & inclinada à perigrinação pelo gosto diuino? Peregrinação, & clausura não podem estar juntas: pois q̄ remedio? O remedio foi entrando em Religião, escolher hũ mosteiro de Estrangeiras, para q̄ viesse de sta maneira a achar jũtas a clausura, e a peregrinação: a clausura no lugar, a peregrinação na companhia. Quem cuidaria, q̄ era possiuel estar jũtamente em Portugal, & peregrinar em Fládes? Pois isto he o q̄ vemos hoje cõ nossos olhos.

Falla Dauid da perigrinação dos filhos de Israel para Palestina; & diz assi. *Cum exiret de terra Egypti linguam quam non nouerat audiuit.* Quando o pouo sahio do Egypto ouiuo a lingua q̄ nam entendia. Particular modo de reparar! Se Dauid ponderaua a peregrinação dos Israelitas parece q̄ auia de dizer q̄ passaram climas incognitos, q̄ caminharam terras desconhecidas. Pois porq̄ não repara nas terras senam nas linguas? Porq̄ nam diz q̄ andaram por terras estranhas, senam q̄ ouuiram linguas estrangeiras? Porq̄ julgou discretamente o Profeta, q̄ a formalidade da perigrinação nam consistia tanto na mudança dos lugares, quãto na differença das linguas. Nam està o ser peregrino na estranheza das terras q̄ se caminham, senam na estranheza da gente com q̄ se trata. *Cum exiret de terra Egypti linguam quam non nouerat audiuit.* Sahir do egypto para onde se ouue outra lingua, isso he peregrinar. E se he verdadeiro peregrinar o viuer entre gente de lingua estranha, bẽ digo eu, q̄ se viraõ aqui jũtas milagrosamente a clausura, & a peregrinação; a clausura no lugar, a perigrinação na companhia. Nam deue lo go de estar queixosa a visiohança, posto que a queixa parecia justificada; antes tem obrigaçam as Religiosas Portuguezas de se edificarem, & alegrarem muito de verem (sobre

bre hum tam grande exemplo) hum tam nouo, & particu-
lar spirito na proffissão de seu estado; trocando as apparen-
cias do sentimento, em motiuos de parabens. *Vicini congratulabantur ei.*

Temos acabado o Sermam, & com elle as Victorias do Impossivel, que assi se chama. Doulhe este nome não só por ser Sermam do Nascimento do Baptista, com o qual pro-
Luc. 1. uou o Anjo que nada era impossivel a Deos: *Quia non erit impossibile apud Deum omne verbum*; senam por ser Sermam desta profissam solemnissima que celebramos, na qual sem auer reparado, deixo prouados seis impossiveis. No nascimento do Baptista venceose hum impossivel, que foi ajuntarse esterilidade com parto: *Elisabeth peperit filium*. No acto desta profissão venceraõse seis impossiveis, que foraõ os que ordenadamente vimos em seis discursos. No primeiro ajuntarse a Corte com o deserto. No segundo a mocidade com o desengano. No terceiro a grandeza cõ o desprezo. No quarto a innocencia com o castigo. No quinto a vida com a morte. No sexto a clausura com a peregrinaçam. E seis impossiveis vencidos na terra, que deuem esperar senam seis coroas ganhadas no Ceo? Daruos ha no ceo, esposa serenissima de Christo, a Corte com o deserto hũa coroa da solitaria entre o coro dos Eremitas. A mocidade com o desengano hũa coroa de prudente entre o coro dos Doutores. A grandeza com o desprezo hũa coroa de humilde entre o coro dos Apostolos. A innocencia com o castigo hũa coroa de penitente entre o coro dos Confessores. A vida com a morte hũa coroa de mortificada entre o coro dos Martyres. A clausura com a peregrinaçam hũa coroa de peregrina entre o coro das Virgões. Assi triumpha quem assi vence: assi alcança quem assi merece: assi goza quem assi trabalha: assi reyna quem assi serue: nesta vida a Deos por graça; na outra vida com Deos por gloria.

Quam mihi, & vobis, &c.

Taxa este Sermam em reis. Lisboa 19. de Nouembro
Meneses. Ribeiro.

CA644
V658se



